

الله اعلم
بالحق
الذي
يريد ان
يخلص
كل
انسان
من
الخطية
واحد
فقط
هو
مخلص
الانسان
من
الخطية
واحد
فقط
هو
مخلص
الانسان
من
الخطية

فہرست مضامین
 ریختہ النسخ
 خواجہ حسن نظامی میاں بہ فرود کریں
 تعلیم بر فزل حضرت مسیح موعود
 خواجہ حسن نظامی کے جواب کے جواب
 اللہم بارک علی محمد وعلی آل محمد
 خواجہ حسن نظامی ایک کتاب کی حقیقت
 اس مشہور کتاب

منظر و منظر

میں تیری تبلیغ کو زمین کے کناروں تک پہنچاؤں گا یہ سہم ہے ہوں

Digitized by Khilafat Library

ہزار آدمی ہمراہ لائے۔ اور پانچ سو آدمی پہلے بطور دست
درجہ جانا سفر خرچ بصورت نہ آنے کے، جمع کر کے
میں پس و پیش نہ کریں گے کیونکہ جس کے مرید بھی لڑا
اور رہے ہیں۔ اس کے لئے یہ بہت آسان بات ہے
خواجہ صاحب نے ایک نئی شرط لگا دی تھی کہ جماعت
احمدیہ کے سربراہ اور مکہ میں کہ سہارا کا اثر ہونے کی صورت
میں سب سلاحدہ کو چھوڑنا سچا لیجئے۔ اس کے جواب میں ان کو
بنادیا گیا کہ اگر ایسی غریب نہ صرف سربراہ اور وہ لوگ جن کے نام آپ
لکھے ہیں گے۔ بلکہ ہزار سہارا کرنے والے بھی سگہا انتقال فرما
جائیں گے ایک ہزار سہارا لینے والا وہ نواب اور راجے بھی جو آپ
کے مرید ہیں ایک خریدیں کہ اگر ان کے فریق پر سہارا کا اثر ملتا
نہیں رہتا ہوگا۔ تو سب سلاحدہ احمدیہ میں حجت کریں گے
اسیے بے پروا آدمی اور پیر علی پوری اور خواجہ نظام الدین
کی درگاہ کے سہارا و نشین۔ اور احمدیہ کے گدی نشین بھی سب
کو نہ خواجہ نظامی سب کی قائم مقامی کا دعویٰ فرما رہے ہیں۔

خواجہ حسن نظامی مبارک ہو کر پڑھیں

۱۲۔ جنوری ۱۲۔ بگ۔ کے قریب حضرت خلیفۃ المسیح ایہ القہر
 کو خط لکھا۔ ہندوستان میں خواجہ حسن نظامی نے کیا کیا جواب
 دیا اور اس کا خلاصہ انھوں نے روزانہ اخباروں میں چھپوا دیا کہ
 تیرہ کی تیرہ شہر میں نظر میں۔ حالانکہ اس مضمون کو ظاہر ہو کر
 دس میں تیرہ کی تیرہ شہر میں تسلیم نہیں کیں۔ حضرت خلیفۃ المسیح
 نے اسی روز بعد از نماز مغرب اس کا جواب بنا دیا۔ اور انھوں نے
 حوالہ فرمایا۔ جنوری کو شائع ہو چکا اسے انھوں نے کی کیا کیا
 لکھی جا چکی تھیں۔ گمان کو کرنا۔ یا گیا۔ اور یہ مضمون چھپ کر آج
 ہی ہندوستان میں خواجہ حسن نظامی ریلوے کو ارسال سے
 آمید ہے خواجہ صاحب اس کوئی نیا خط نہیں لکھیں گے
 اور ساری کر دہ کی قائم مقام کے یہی ہوتے ہوئے ایک

مدینہ منورہ

۴۔ جنوری ہفتہ فجر نماز جمعہ میں حضرت خلیفۃ المسیح چھٹا
 دوسٹوں کو جنہوں نے دین کی خدمت کے لئے اپنی زندگی
 وقف کر کے دی وہ خوشامیاس دی ہیں۔ فرمایا کہ کل صبح کی نماز کے
 بعد مسجد مبارک میں جمع رہیں۔ تاکہ ضروری ہدایات دی جائیں
 چنانچہ جنوری کو حضور نے ان کو نہایت ہی ضروری اور اہم
 امور کی طرف توجہ دلائے ہوئے اپنی خود چھین کر مشورہ اور اتفاق
 کر چکی ہدایت فرمائی۔

میاں فیروز دین جو کٹر مسجد مبارک میں اذان دیتا اور بحیر
 کہار کا عقائد۔ تاج فخر کے قریب صرف ہم گھنٹہ کے قریب
 بیاد کر رہا رہتا تھا۔ نماز کا لاشہ دانا لاشہ راجہوں۔
 ایک رہاؤں اور شیک رکھنا تھا۔ اور بہت اچھی آواز نکھٹا تھا
 ہم تاج فخر اور عرصہ کی اذان اسی نے کہی۔ لیکن مغرب کی

اذا ان : کہہ سکا : جنابہ حضرت علیؑ : اے نبیؐ : میں نے تجھ سے اور اے نبیؐ : سے یہ سچا اور سچا کیا گیا : اے جناب : مومن کا جناب : وہ ہے جس میں اور وہ اس کے مغفرت کریں ۔

نظم تضمین بر غزل حضرت شیخ موعود

تضمین بنظم حضرت شیخ موعود: قاسم علی نقی صاحب رامپوری نے ۲۸۔۲۹ دسمبر ۱۹۱۷ء
کو سالانہ جلسہ کے موقع پر پڑھی۔ اور اس پر یہ میں کہ جس کے ساتھ
اس کا ایک مناسبت ہے درج کی جاتی ہے۔ (ایڈیٹر)

درد اس سرور میں پر ہو بے حد ہوئی جس کو نمایاں شان احمد
جو دیکھے صورت محمود احمد کے والتدیہ فخر الوجود

عجب لذت در جان محمد

عجب تعلیت در کان محمد

ہو کیونکر مصطفیٰ کو یہ گوارا کرے کوئی خلافت سے کنارہ

خلافت اس کے نہیں ممکن گزار کہ یہ محمود ہے پیارے کا پیارا

عجب دارم دل آل ناکساں را

کہ روتا بند از خوان محمد

محمد کا اگر ہو دوست سچا لفاق و بغض و کینہ اس میں کیسا

کو اسے دوست و سچ خندارا حسد میں تم نہیں چلتے ہوا کیا

نہ خدا خود سوزد آن کرم دلی را

کہ ہاشد از عدوان محمد

پے مزار اب دشا کی خوشامد ہو کیونکر فور حق کی دل میں آمد

پڑھی سہل سے میں نے جت ابجد تو جہاں کی ہر یہ محمود احمد

سردارم فدا لے خاک احمد

دل ہر وقت مشربان محمد

کیا موعود جس کو مصطفیٰ نے بتایا اسمہ احمد خدا نے

منافق کر کے ہیں جیلے ہلنے بے کافر میرزا کو جو نہ ماسنے

بکار دیں نہ ترسم از جہانے
کہ دارم رنگ ایمان محمد

پسر موعود محمود معظم یہی ہیں یادگار ابن مریم

یہ ہے وہ بلبل بلخ دو عالم صدائے نغمہ جس کی ہے پیہم

من آں خوش مرغ از مرغان قدیم

کہ دارو جاہ بہستان محمد

یہ ہے وہ شیر حق احمد کا پیارا مخالف کو سپر میدان پکارا

عدو کا ہر زد گوئی بے سہارا کبھی آکر مقابل دم نہ مارا

چہ ہوتا بد او نہ دین جوان را

کہ ناپے کس میدان محمد

مقابل دشمن حق آنہ تو آہ نہ ڈوبے جھکولے کرنفس کی چاہ

ہے سیف اللہ یہ محمود ذی جاہ نہ کھنچا پھر کہ مارا جھکونا گاہ

الاسے دشمن نادان و بے راہ

یہ ترس از تیغ بران محمد

خلافت میرزا کوئی کرے جت نہیں ہوگا کبھی باطل سے حق پست

نہ اسے قادیانی سن تو پرست قرین فضل عمر کے آسیر دست

کہ امت گر چہ بے نام و نشان است

بیا بنگر ز غلبان محمد

احباب سے گزارش

یہ پرچہ کسی قدر زائد ہے۔ احباب ہند و جہاں حساب ہے

جس قدر ضرورت سمجھیں پرچے دفتر ترقی اسلام سے منگو اگر کچھ اور

بے نقیب لوگوں میں تقسیم کر کے ثواب داریں حاصل کریں۔

(۱۰۰ عدد۔ ہفتہ) (۵۰ - ۱۰۰) (۲۵ - ۵۰) (۱۰ - ۲۵) (ایک پرچہ اس)

خاکسار۔ ایڈیٹر الفضل

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
حَمْدٌ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

الفضل

قَادِیَانِ اَرَاکَمَاکَان - مورخہ ۸ - جنوری ۱۹۱۸ء

خدا کے فضل اور رحم کے ساتھ
ہوالہ

خواجه حسن نظامی کے جواب الجواب کا جواب

مباہلہ مطابق کتاب سنت ضرورہ

جواب کو معلوم ہو گا کہ خواجه حسن نظامی صاحب کے ایک مضمون کا جواب دینے پر پچھلے دنوں شائع کرایا تھا جس میں کئی دعوت فیصلہ کو منظور کرتے ہوئے لکھا تھا کہ اگر آپ ان شرائط کے مطابق جو اسلام نے مباہلہ کے لئے لگائی ہیں مباہلہ کریں۔ اور ایسی طرز پر مباہلہ ہو جس کا اثر حق و باطل میں فرق کر کے لئے مفید ثابت ہو تو مجھے منظور ہے۔ اور اس مضمون میں میں نے یہ بھی بتایا تھا کہ جو طرز فیصلہ انہوں نے پیش کیا ہے۔ اور اس کا نام مباہلہ رکھا ہے وہ ہرگز طرز مباہلہ نہیں۔ اور اصول اسلام کے خلاف ہے۔ اس کے جواب میں خواجه صاحب کی طرف سے دو مضمون شائع ہوئے ہیں۔ ایک اصل جواب جو ہمیشہ دبیر خطیب میں شائع ہوا ہے۔ اور ایک اس جواب کا اعلان جو جواب پہلے شملت اخبارات میں انہوں نے شائع کر دیا ہے۔ چونکہ یہ اعلان ان کے اصل مضمون سے پہلے شائع ہوا ہے اس لئے میں بھی جواب دیتے وقت پہلے اسی کو لیتا ہوں۔ آپ اس اعلان میں فرماتے ہیں:-

(۱) کہ اپنے لکھ دیا ہے کہ آپ کو لاہور میں مباہلہ منظور ہے۔ (۲) اور یہ کہ نہ آپ کا پہلا چیلنج بطور مباہلہ کے تھا: آپ نے لفظ مباہلہ نظام الشارح میں لکھا اور اسی وجہ سے آپ نے ایک گفت کی شرط لگائی تھی۔ (۳) آپ نے میری تیرہ کی تیرہ شرط منظور کر لی ہیں (۴) یہ کہ جماعت احمدیہ کے اخبارات کے کل ایڈیٹران اور سربراہان اور وہ لکھ دیں کہ مباہلہ کے اتر ظاہر ہونے پر وہ تسلیم کر لینگے۔ کہ حضرت مرزا صاحب سچے نہ تھے۔

اس تحریر سے ایک تو غلط فہمی پھیلانے کی کوشش کی گئی ہے۔ کہ گویا اپنے اس تحریر سے پہلے مجھے اس امر کے اطلاع دیدی ہے کہ آپ کو مباہلہ منظور ہے لیکن یہ درست نہیں، نہ ہر انہوں نے اپنے جواب کے شرائط ہونے سے پہلے شائع کرائی ہے۔ اور جواب شائع ہونے کے بعد

بھی کچھ نہیں سمجھا۔ حالانکہ میں نے ان کو اپنا جواب پہلے ہی سمجھا دیا تھا۔ ان کا اصل جواب یہ تھا کہ خطیب میں شائع ہوا ہے جو قادیان ۲ - جنوری کو دفتر الفضل میں پہنچا ہے۔ یہ تاخیر میری سبب سے ہے۔ کہ اس میں کچھ حکمت نظر آتی ہے۔

دوسری بات آپ نے یہ تحریر فرمائی ہے کہ آپ کا چیلنج بطور مباہلہ تھا۔ اس لئے آپ نے ایک گفت کی مبادیہ مقرر کی تھی اور اسی نام مباہلہ نظام الشارح دے لے مضمون میں نہ تھا۔ آپ کے اس جواب کو پڑھ کر میں حیران ہوں۔ کہ آپ کی نسبت کیا خیال کروں۔ آپ کے مضمون مباہلہ نظام الشارح کے صفحہ ۱ پر عبارت درج ہے:-

”اگر تم کو یہ مباہلہ منظور ہو تو قرین الدلیل مستند ہجری کی جھپٹی تاریخ کو اپنے حوالہ کو بیکر جمیر آباد“

نظام الشارح تبادلہ میں کئی اخبارات کے پاس جاتا ہو گا۔ جو نہ سہا آپ کے کوئی نہ ہو چھاپے کیا خیال کر کے ایسی طرح غلط بیانی سے کام لیا ہے۔ مباہلہ کا لفظ ہونا تو ایک ایسے مضمون میں تو سارے مضمون سے زیادہ اہم نام کے لفظ مباہلہ لکھا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اس لفظ پر خاص زور دینا چاہا ہے۔ اور اب ان کا کیا معنی ہوتا ہے اگر کوئی عبارت ہوتی تو ہم کہتے کہ مضمون میں غلطی ہو گئی۔ اگر کسی اور کتاب کا حوالہ ہوتا تو ہم کہتے کہ ام میں غلطی ہو گئی۔ اگر اس مضمون کو لکھے سال دو سال گزر چکے ہوتے تو ہم کہتے کہ یہ لفظ خواجہ صاحب کے ذہن سے گزرا ہو گا۔ اگر خود میرے اس مضمون میں ہی جس کا جواب انہوں نے لکھا ہے ان کا یہ فقرہ نقل نہ ہو کہ ”اگر تم کو یہ مباہلہ منظور ہو“ تو میری ہم کہتے کہ وہ مضمون لکھے ہوئے متواتر ہی عرصہ ہوا ہے۔ مگر میرے بھی جواب صاحب انسان متواتر نہیں ہو گیا۔ اگر وہ ان کے عقیدہ قندیانی مضامین میں ہی اس خیال کا اظہار کرتے رہتے۔ کہ خواجہ صاحب پہلا مضمون مباہلہ کا چیلنج تھا بلکہ ایک خود ساختہ طرز فیصلہ تھا تو ہم قیاس کرتے کہ کوئی غلط فہمی واقع ہو گئی ہے۔ مگر جس قدر وجہ بھی ان کی نیک نیتی کے پیدا ہو سکتی تھی۔ وہ مفقود ہیں کسی عبارت کے مفہوم کے متعلق آپ نے غلطی نہیں کی کہ کہیں کو مفہوم غلط سمجھ لیا ہے۔ مگر میری یہ سمجھ کا تصور نہ غلط بیانی۔ بلکہ ایک لفظ کے متعلق آپ کہتے ہیں کہ میں نے نہیں لکھا۔ حالانکہ آپ نے لکھا ہے۔ نہ کسی اور کتاب کے حوالہ میں آپ نے غلطی کی تو بلکہ خود ایک اپنے ہی مضمون کے متعلق آپ کہتے ہیں کہ اس میں میں نے لفظ نہیں لکھا حالانکہ اس میں وہ لفظ موجود ہے پھر اس مضمون کو لکھے جب میں مباہلہ کا لفظ استعمال کرنے سے انکار کیا سال دو سال کا عرصہ نہیں گزر گیا کہ ہم کہیں آپ بھول گئے۔ بلکہ اس کو ایک دواہ سے زیادہ عرصہ نہیں گذرا۔ پھر یہی نہیں کہ وہ مضمون نہایت قریب زمانہ کا ہے۔ بلکہ اس بڑھکر یہ کہ جس مضمون کا جواب آپ لکھنے بیٹھے ہیں۔ اس میں میں نے آپ کا وہ فقرہ نقل کیا ہے جس میں آپ نے مباہلہ کا لفظ استعمال کیا ہے۔ اگر فی الواقع آپ کو ایسا ہی یاد تھا کہ آپ نے اپنے مضمون میں مباہلہ کا لفظ استعمال نہیں کیا۔ تو آپ کو میرے مضمون میں وہ فقرہ دیکھا

فرما خیال پیدا ہونا چاہیے تھا کہ میں نے فقرہ آپ کی طرف کیوں منسوب کیا۔ اور خود آپ کو توجہ ہونی چاہیے تھی۔ اور یا تو آپ اپنے مضمون کو پھر دیکھتے۔ یا جواب میں میری نسبت لکھتے کہ میں نے بعض حوالہ بھی جھوٹے بنائے ہیں۔ مگر آپ نے ایسا

نہیں کیا اور اسی پر بس نہیں کہا یہ ہے کہ آپ اس مضمون میں جو اپنے مختلف اخبارات میں شائع کرایا ہوا ہے میں آپ لکھتے ہیں کہ :-

”اصل میں میں نے مباہلہ کی حیثیت سے انکو جلیغ نہ دیا تھا۔ نہ مباہلہ کا نام اس مضمون میں تھا جو اس مسئلہ پر نظام الملتنج محرم نمبر میں شائع ہوا۔“ دیش ۲۴۔ دسمبر ۱۹۸۷ء میں بھی لکھتے ہیں کہ ”جناب مرزا محمود احمد صاحب نے اجمیر کا مباہلہ قبول نہیں کیا“ اگر واقعہ میں آپ کے ذہن میں اس عجیب نوعیت کا مباہلہ کا نام مباہلہ نہیں تھا۔ تو آپ کس طرح لکھتے ہیں کہ میں نے اجمیر کا مباہلہ قبول نہیں کیا۔ اسی طرح اپنے اصل جواب میں جو خطیب ۳۰۔ دسمبر ۱۹۸۷ء میں شائع ہوا ہے۔ آپ لکھتے ہیں کہ ”اگرچہ میں نے ایک گھنٹہ کی میعاد فیصلہ مباہلہ کے لئے مقرر کی تھی۔ مگر آپ اسکو قبول نہیں کرتے“ جس سے ظاہر ہے کہ آپ آپکی اس عجیب مقابلہ کو مباہلہ ہی سمجھتے ہیں۔ مگر بعد اسکے آپ اپنے اعلان مطبوعہ اخبارات میں لکھتے ہیں کہ ”میں نے مباہلہ کی حیثیت سے انکو جلیغ نہیں دیا تھا۔ نہ مباہلہ کا نام اس مضمون میں تھا جو اس مسئلہ پر نظام الملتنج محرم نمبر میں شائع ہوا یہی وجہ تھی کہ میں نے ایک گھنٹہ کا وقت نتیجہ کے واسطے مقرر کر دیا تھا۔ کیونکہ اس بلائے کی حیثیت مباہلہ سے بالکل جداگانہ تھی۔“ دیش ۲۴۔ دسمبر ۱۹۸۷ء ان دونوں حالات جات کو ملا کر نہ صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ میرا جواب لکھنے کے وقت تک بھی برابر اپنے پہلے جلیغ کو مباہلہ ہی سمجھتے تھے مگر کسی مصالحت سے اسکا انکار کر رہے تھے بلکہ ایک اور عجیب بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ قریباً ایک ہی وقت میں کچھ ہونے والے مضمونوں میں سے ایک میں تو آپ لکھتے ہیں کہ آپکا جلیغ مباہلہ تھا اور اسکی مدت ایک گھنٹہ تھی اور دوسرے میں لکھتے ہیں کہ آپنے ایک گھنٹہ میعاد ہی ایسے مقرر کی تھی کہ اس جلیغ کی حیثیت مباہلہ بالکل جداگانہ تھی۔

آپکے ایک خیال ایڈیٹر صاحب نے بھی آپکے جواب پر جواب شائع کیا ہے اس میں وہ تحریر فرماتے ہیں کہ ”خواجہ صاحب نے ظاہر فرمایا تھا کہ ۶۔ بیوم الاول کہ دونوں گاہ کی مسجد میں کھڑی ہو کر بطریق مباہلہ ائیکہ سر کے خلاف دعا کریں“ خطیب ۳۰۔ دسمبر ۱۹۸۷ء۔ پس اگر یہ مضمون کے شائع ہونیکے بعد۔ اور آپکے مستفیدین نے تحریر میں اس عجیب طریق مقابلہ کو جو آپکی ایجاد تھا مباہلہ سمجھتے ہیں تو خیال نہیں کیا جاسکتا کہ آپکا لکھنا کہ آپنے اپنے مضمون میں مباہلہ کا نام نہیں لکھا کسی بھول چوک کا نتیجہ ہو بلکہ مناسبت ہوتا ہے کہ آپنے ان لوگوں کو جان بوجھ کر دھوکہ دینا چاہا ہے۔ جنکے پاس نظام الملتنج نہیں جاتا۔ اور راستبازی سے کام نہیں لیا۔ کیونکہ بقدر قرآن بھی آپکے دھوکہ خوردہ ہونے پر دلائل کر سکتے تھے۔ وہ سب کے سب نفوذ میں۔

دوسری دونوں باتیں جو اس اعلان میں مذکور ہیں۔ چونکہ خواجہ صاحب کے اصل مضمون میں بھی آگئی ہیں۔ اسلئے انکے متعلق الگ لکھنے کی ضرورت نہیں۔ اصل مضمون کے جواب میں انکا تذکرہ خود موجود ہو جائیگا۔ اسلئے میں اسکا ذکر نہیں کرتا۔ اور اصل جواب کی توجہ کرتا ہوں :- خواجہ صاحب اپنی جواب الجواب میں جو انہوں نے خطیب میں شائع کرایا ہے۔ سب سے پہلے میری اس بات کا جواب دیتی ہیں جو میں نے لکھا ہو میں مباہلہ کی شرائط کو قبول نہ کر نیکی صحت میں پیش کی تھی اگنی وہ قادیان اپنے اہل و عیال سمیت آجادیں۔ اور مباہلہ کر لیں۔ اور لکھتے ہیں

”مرزا قادیان کا آنا یہ جگہ بسر و چشم معلوم ہے۔ آپ کرایہ کا تردد نہ فرمائیے۔ خدا خود میرا منت است اور اب تو کل بد میں اپنے اہل و عیال کو لیکر قادیان آجادیں گے۔“ اس فقرہ سے ظاہر ہے کہ آپ قادیان آنا منظور کرتے ہیں۔ اور گویا فیصلہ کے لئے جس طرح بھی ممکن ہو تیار ہیں۔ لیکن اگلے ہی فقرہ میں قادیان کو کوردہ قرار دیکر لاہور آنے کا مطالبہ کرتے ہیں جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ قادیان آنیکا فقرہ صرف اثر ڈالنے کے لئے آپنے لکھا ہے۔ ورنہ اگر یہ لکھتا کہ میں قادیان آجادیں گا اور ادھر ایک ہی فقرہ بعد اس سے اسکا کر دینا کیا معنی رکھتا ہے۔ اگر کہ مقابلہ تیار ہو تو میں یا مثلاً یہ لکھتا کہ مجھے تو قادیان آنے میں کوئی عذر نہ تھا۔ مگر فلاں فلاں وجوہ سے وہاں آنے کا چند دن فائدہ نہیں۔ اس لئے مباہلہ لاہور میں ہو۔ تب تو ایک بات بھی تھی۔ مگر آپ لکھتے ہیں کہ مجھ پر چشم منظور ہے۔ میں ایسا ہی کر دوں گا۔ اور پھر آگے چل کر اس سے انکار کرتے ہیں جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس امر کا پہلے بیان۔ اور اس پر ایسے بیان کرنا۔ صرف اس غرض سے ہے کہ لوگوں پر اثر ڈالا جائے کہ آپ تو ہر طرح فیصلہ تیار ہیں۔ اور جو کچھ دیر ہے۔ وہ فریق ثانی کی طرف سے ہے خواجہ صاحب ایک کوشش متوقف ہیں۔ اور آپ کی نسبت یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آپ اردو طرز تحریر سے ایسے ناواقف ہیں کہ نہیں جانتے کہ اپنے مفہوم کو کس طرح ادا کریں۔ پس سوائے یہ نتیجہ نکالنے کے کہ آپ مضمون کے پڑھنے والوں کے دلوں میں حسن ظنی پیدا کر کے اجازت طریقی سے اپنا مطلب نکالنا چاہتے ہیں۔ اور کوئی چارہ نہیں :-

قادیان آنے پر آمادگی ظاہر کرنے کے بعد لاہور کے مقام کو پسند کرتے ہوئے۔ خواجہ صاحب نے ان تیرہ شرائط کے متعلق کچھ تحریر فرمایا ہے۔ جو میں نے مباہلہ کے متعلق تحریر کی تھیں۔ چنانچہ آپ ان شرائط کے متعلق لکھتے ہیں کہ وہ میں نے تو اپنی شرائط لکھی ہیں۔ لیکن میں نے ان شرائط کو قبول کر لیا اور یہ کہ ”میں نے آپ کی ہر بات کو خواہ ٹیڑھی ہو یا سیدھی بغیر کسی تاویل کے مان لیا“ مگر اصل بات یہ ہے کہ آپ نے بعض نہایت اہم شرائط کو رد کر دیا ہے۔ اور یہ آپ کا لکھنا کہ آپ نے سب شرائط کو قبول کر لیا ہے خلاف واقعہ ہے۔ اور اس بات کے ثبوت کے لئے میں اپنی پیش کردہ شرائط اور ان کے مقابل پر خواجہ صاحب کے بعض فقرات نقل کرتا ہوں تاکہ ہر ایک شخص جو تقویٰ سے کام لے کر انصاف کے ساتھ اس مباہلہ میں غور کرنا چاہے۔ اسے معلوم ہو۔ اور وہ دوسروں کو بھی بتا سکے کہ خواجہ صاحب نے اپنے بیان میں کس حد تک حق کا پاس کیا ہے۔ اور مباہلہ کا چیلنج دے کہ کچھ مباہلہ کرنے کے لئے کہاں تک آمادگی ظاہر کی ہے۔

سہارے شرائط

(۱) چونکہ اخراجات کثیرہ برداشت کر کے اور اپنا وقت مرث کر کے مجھے اس مبالغہ میں حصہ لینا ہوگا اس لئے جہاں تک ہو سکے یہ مبالغہ اس طرح کیا جاوے کہ اس کا اثر جس قدر ہو سکے وسیع ہو۔ اور چونکہ آپ کسی جماعت کے قائم مقام نہیں، کیونکہ آپ اس طریقہ کے پابند ہیں جو جس میں اختلاف نہ ہو بھی پیری مری میں فرق نہیں آنے و سبیل اور جس کے مطابق ہندو اور دیگر فیزناب کے پیر و بھجی مرید میں شامل ہوتے۔ اور غرض میں یہ کہلاتے ہیں۔ پس آپ کا وجود کسی گروہ کا قائم مقام نہیں کہا جاسکتا۔ اور آپ کی ہلاکت کسی پر محبت نہیں ہو سکتی۔ جو لوگ آپ کی زندگی میں امتحان مذہب میں حرج نہیں دیکھتے۔ آپ کی موت پر کیا اثر ڈال سکتی ہے۔ مگر میں ایک جماعت کثیرہ کا واجب الاطاعت امام ہوں اس لئے اس مبالغہ کو وسیع الاثر بنانے کے لئے میں یہ تجویز کرتا ہوں کہ فریقین کے ساتھ مبالغہ کے وقت کم از کم ایک ایک ہزار آدمی ہو جو مبالغہ میں شامل ہو جس طرح رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جماعت کو ایک ایک کھٹکے تھے۔ وہیسا کہ ابن مساکر کی روایت سے ثابت ہے۔ اور جیسا کہ آیت مبالغہ سے با اتفاق کل آئمہ مفسرین ظاہر ہوتا ہے اور میں طرح کہ دفعہ بخوان کے سب ممبروں کو بحیثیت قائم مقام کل قبیلہ بخوان مقابلہ میں نکلتے کے لئے فرمایا تھا۔ اس سے یہ فائدہ ہوگا۔ کہ یہ عمل ہمارا ضائع نہ جائیگا اور کم از کم ایک ہزار آدمی کی برہادوی اور ہلاکت ایک ایسا بڑا نشان ہوگا کہ لاکھوں کی پلٹ کا موجب ہوگا۔

شرط دوم۔ دوسری شرائط کے طے ہونے اور ان کے مقرر ہونے کے بعد ہر ایک فرقہ کو لازم ہوگا کہ حکم از حکم ایک ہزار آدمی کی فہرست مع ان کے دستخطوں اور پتوں کے فریق تانی کو بھیج دے کہ یہ لوگ مبالغہ میں شامل ہونگے۔

حسن نظامی کا

جواب

یہ بے لفظ شرط خواہ کسی ہی منہک خیز ہو مگر مجھے بخوشی منظور ہے۔ البتہ یہ کتنا فواید ہے کہ میں نے بھی آپ کے پاس کسی اور حریف کے سامنے اپنے مریدوں کی کثرت کا دعویٰ نہیں کیا۔ یہ تو آپ ہی کے ایک بھائی نے کیا ہے جو آپ کی نسبت تمنا کے زیادہ فریب ہے لیکن آپ امتحان لینے کو یہ شرط مقرر کرتے ہیں۔ تو میں ایسے ہزار آدمیوں کے پتے۔ اور دستخط بجاو دوں گا۔ جنہوں نے میرے ہاتھ پر پٹ کی ہے۔

سے معلوم ہو جاتا ہے۔ کہ خواجہ صاحب نے کس طرح تیرہ کی تیرہ شرطیں منظور کر لی ہیں۔ کیا کوئی اسد زبان سے ایک ذرہ بھر بھی لگاؤ رکھنے والا انسان سیری عبارت سے یہ نتیجہ نکال سکتا ہے کہ میں نے ایسے ایک ہزار آدمی کی فہرست مانگی ہے۔ جنہوں نے خواجہ صاحب کے ہاتھ پر بیعت کی ہے۔ یا یہ کہ صرف ایک ہزار بیعت کرنے والے آدمیوں کی فہرست دینے کا اقرار کر لینے سے خواجہ صاحب یہ کہنے کا حق رکھتے ہیں کہ انھوں نے اول اور دوم شرطوں کو منظور کر لیا ہے۔ میں نے تو اس بات کا مطالبہ کیا ہے کہ مبالغہ کو وسیع الاثر بنانے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں ایک ایک ہزار آدمی طرفین کے شرکاء ہوں۔ تا اس قدر آدمی کی ہلاکت کا اثر سب ہندوستان پر پڑے۔ اور لوگوں کو حق و باطل میں تیز کرنے کا موقع ملے۔ اور کوئی نتیجہ نہ اور ان ہی ایک ہزار آدمیوں کی فہرست مانگی ہو۔ جو اس مبالغہ میں آپ کے ساتھ شریک ہونے کے لئے آمادہ ہیں۔ مگر آپ صرف ایک ہزار بیعت کرنے والوں کی فہرست دینے کا اعلان کر کے دعویٰ کرتے ہیں۔ کہ آپ سیری سب شرائط منظور کرتے ہیں۔ حالانکہ آپ کے سب سے پہلی، دو شرائط کو ہی رد کر دیا ہے۔ کیا آپ کا اس طریقہ کو اختیار کرنا اسی بات کا ثبوت ہے کہ آپ الہامی کے لئے کوشاں ہیں۔ میں نے جیسا کہ اپنے مضمون میں لکھا ہے۔ میں اگرچہ ہوں انہوں تو علاوہ وقت صرف ہونے کے بہت سے اخراجات بھی برداشت کرنے ہونگے۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس کام پر مجھے کھڑا کیا ہے اس کا لازمی نتیجہ ہے کہ اس نے سیری نسبت لوگوں کے دلوں میں محبت بھی ڈالی ہے۔ اور جب میں سفر کو جاؤں تو چاروں طرف سے احمدی رہاں جمع ہو جاتے ہیں۔ اور بعض دیگر آدمی بھی ملاقات کے لئے آ جاتے ہیں خصوصاً لاہور سے تمام پر کہ جو پنجاب کا مرکز ہے۔ اور اس طرح ہزاروں چہ کر ایوں وغیرہ پر حرج ہو جاتا ہے۔ پس اس قدر اخراجات جو میں خود بھی برداشت کروں۔ اور جماعت کے بھی کراؤں۔ تو اس کا کوئی فائدہ بھی ہونا چاہیے میرا وقت ایسا ہے کہ میں اسے ضائع کروں۔ نہ میرے پاس فالتو یہ ہے کہ میں اسے اس طرح تہ کروں۔ پس قاریان سے چلنے اور لاہور سے تمام پر جانے کا کوئی فائدہ ہونا چاہیے۔ پھر مبالغہ کوئی ہستی یا کہیں نہیں کہ جس نے کہا اس سے مبالغہ کرنے کے لئے آٹھ کھڑے ہوئے مبالغہ ہمیشہ احقان حق کے لئے ہوتا ہے۔ جس میں ایسی ضرورت میں مبالغہ کر سکتا ہوں۔ جبکہ اس کا کوئی فیوید نہ ہو۔ نتیجہ نکالنے کی امید ہو۔ اور اسی لئے میں نے ایک ہزار آدمی کی شرط لگائی تھی۔ کیونکہ اتنی بڑی تعداد کی ہلاکت ہندوستان میں ایک دفعہ تو شور مچا دیگی۔ اور اگر اس قدر آدمیوں نے مبالغہ میں شامل نہیں ہونا۔ تو مجھے ضرورت کیا ہے کہ میں اپنا وقت بھی خرچ کروں احاطہ اپنا اور اپنی جماعت کا ہزاروں روپیہ بھی خرچ کروا کر لاہور جاؤں۔ پھر خواجہ صاحب

پہلی اور دوسری شرائط کے متعلق خواجہ صاحب نے جو کچھ لکھا ہے۔ اس

خود ہی قادیان آجادیں کیونکہ جیسا کہ وہ خود ہی مضمون میں لکھتے ہیں۔ ان کو اکثر سفر کرنے کی عادت بھی ہے۔ اور اکیلے بھی پھرتے ہیں۔ پس ان کے یہاں آئے۔ میں ان کے وقت کا حرج ہوتا ہے۔ اور نہ کوئی اخراجات برداشت کرنے پڑتے ہیں۔ حضور صاحب کد ان کے اخراجات ادا کرنے کا میں ہوا اختیار چھوڑا۔ جو محض خواجہ صاحب کے ان شرائط کے متعلق تحریر فرماتے ہوئے بھی اسی طریق کو اختیار کیا ہے۔ جو ان کے سارے مضمون میں خاص طور پر مد نظر رکھا گیا ہے۔ یعنی پہلے منظور کر لیا کہ رنگ اختیار کر کے آغوش بکار کر دینا۔ پس ممکن ہے کہ اس رنگ کے فائدہ اٹھا کر وہ اب یہ ثابت کرنا چاہتا کہ درحقیقت انھوں نے ان شرائط کو منظور کر لیا ہے۔ مگر اول تو ان کی وہ عبادت جو اور پر نفس کی گئی ہے۔ ان کے جھٹلانے کے لئے کافی ہے۔ مگر میں ایک اور استدلال بھی پیش کرتا ہوں۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ انھوں نے ان شرائط کے قبول کرنے سے گریز کیا ہے۔ اور وہ یہ کہ جس جگہ انھوں نے یہ شرط زائد کی ہے۔ کہ طرین کے سر پر اور وہ آدمیوں کی طرف سے ایک تحریر ہونی چاہئے کہ مباہلہ کا اثر ان کے خلاف ظاہر ہونے پر وہ اپنے مذہب کے قریب کریں گے۔ وہاں وہ یہ نہیں لکھتے کہ خواجہ صاحب اور ان کے ساتھی ایک ہزار آدمیوں یا میرے اور میرے ساتھی ایک ہزار آدمیوں کی ہلاکت پر جماعت اپنے مذہب کو ترک کر دیگی۔ بلکہ صرف اپنی یا میری ہلاکت کا ذکر کرتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ درحقیقت ایک ہزار آدمیوں کی شمولیت مباہلہ سے ان کو اتکار ہے۔ اور اس صورت میں مجھے قادیان سے باہر مباہلہ کے لئے جانا ہرگز منظور نہیں۔ کیونکہ تکلیف کے مقابلہ میں نتیجہ بالکل ناکام ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ خواجہ صاحب فیض کے عظیم الشان ہونے کے ثبوت کے لئے یہ بات پیش کرتے ہیں کہ آپ سات کروڑ مسلمانوں کے قائم مقام ہیں۔ اور یہ کہ آپ کی شکست ان سب کی شکست ہوگی۔ میں حیران ہوں کہ خواجہ صاحب نے سات کروڑ مسلمانوں کا قائم مقام اپنے آپ کو کیا لکھا ہے۔ چنانچہ کروڑ کا کیوں نہیں لکھا۔ کیونکہ جب ان سات کروڑ مسلمانوں کی بلا ہلاکت اور بلا اطلاع جو ہندوستان میں رہتے ہیں۔ آپ ان کے قائم مقام ہوتے ہیں۔ تو ان چالیس کروڑ کے قائم مقام کیوں نہیں ہو سکتے۔ جو سب دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں۔ مگر اس کا ثبوت آپ کے پاس کوئی نہیں۔ بلکہ اس کے خلاف ہمارے پاس ثبوت ہے۔ اور وہ یہ کہ جہاں آپ کے اس دعوے کی تائید کسی ایک ذی علم یا ذی حیثیت شخص نے بھی نہیں کی۔ وہاں آپ کی مخالفت کئی لوگوں نے کی ہے۔ اور ستارہ صبح میں ہی اس امر پر مضمون لکھا گیا ہے کہ خواجہ صاحب نے ان ہاک ہوئی نکالیں۔ اور خود میرے جواب کے محرکین میں بھی قائم منجھ منجھ خلیج آباد کے رہنے والے ایک مؤرخ فروری

صاحب ہیں۔ پس آپ کا اپنے منہ سے کہنا کہ آپ سات کروڑ غیر احمدیوں کے قائم مقام ہیں کسی طرح درست نہیں۔ سات کروڑ مسلمان تو اگتے ہے ہندوستان میں صرف دو تین سو اخبار اور سالہ مسلمانوں کا ہر گاہ آپ ان اخبارات اور رسالوں کے ایڈیٹروں سے ہی کھوادیں کہ آپ کی شکست ان کی شکست ہوگی۔ اسی طرح علماء کے گروہ میں سے علماء و پوہندہ۔ راجی۔ رنگی محل اور نہ وہ۔ اور مولوی محمد حسین جٹاوی۔ مولوی شاد و اللہ صاحب امرتسری۔ مولوی ابراہیم صاحب سیالکوٹی اور مولوی محمد علی صاحب دکنگیری سے بھی اسی قسم کا اعلان کرادیں۔ اور مونیہ کے گروہ میں سے بھلواری۔ خیر آباد۔ گنگوہ۔ چاچواں۔ کوٹھ علی پور اور گورڈہ والے بزرگوں سے تصدیق کرادیں۔ کہ آپ کی ہلاکت پر وہ سب کے سب سدا احمدیہ کو قبول کر لیں گے۔ اور اگر ایسا نہیں تو کس طرح آپ اپنے آپ کو سات کروڑ مسلمانوں کا قائم مقام کہتے ہیں اپنے کہنے سے تو آپ قائم مقام نہیں بن سکتے۔ یہاں وہ مادی سے کیا غرض ہے۔ میں تو یہ دیکھتا ہوں۔ جب کہ آپ کے دعوے کی موجودگی میں بھی وہ لوگ آپ کو اس امر میں اپنا قائم مقام خیال نہیں کرتے۔ تو مجھے خواہ مخواہ تکلیف کی ضرورت کی ہے۔ اس صورت میں تو میں صرف تبھی مباہلہ کے لئے لاہور آ سکتا ہوں۔ جبکہ ایک ہزار آدمی آپ کے ساتھ مباہلہ کے لئے شریک ہوں۔ تاکہ مباہلہ کے وسیع اثر کو دیکھ کر ہندوستان کے لوگوں کی آنکھیں کھلیں۔ اور وہ خدا تعالیٰ کے نشانہ کو سمجھیں۔ ایک آدمی کسی ہلاکت کو تو وہ اتفاق پر قبول کر دیں گے۔ جیسا کہ اب تک کرتے چلے آئے ہیں خواجہ صاحب نے اپنے مضمون میں نصیحت کے طور پر مجھے یہ بھی ہدایت کی ہے۔ کہ جس طرح خواجہ صاحب اپنے اہل و عیال کو لے کر اکیلے آئیں گے میں بھی ایسا ہی کروں۔ اور ہزاروں آدمیوں کو ساتھ لے کر جاسے۔ ان کے اخراجات کا روپیہ کسی نیک کام میں صرف کر دوں۔ یا چند جنگ میں دیدوں۔ مگر میں حیران ہوں کہ یہ بات خواجہ صاحب کو اب جبکہ ان کو ایک ہزار آدمی مباہلہ میں اپنے ساتھ شریک کرنے کے لئے کہا گیا ہے کیا سوچھی ہے۔ اپنے پہلے مضمون میں تو وہ اس کے بالکل برعکس کچھ جگہ میں چنانچہ وہ نظام الشانج کے محرم نمبر میں تحریر فرماتے ہیں۔ ”اگر تم کو یہ مباہلہ منظور ہو تو بیع الاول مسئلہ پیری کی چھٹی تاج کو اپنے حواریوں کو دے کر اجیر آ جاؤ“ کیا اس قریب آپ مجھے میری جماعت سمیت اجیر آنے کی رغبت دے رہے تھے۔ آپ کو اس ”ایک قسم کے اسراف“ کا خیال نہ تھا۔ اور اس روپیہ کو کسی نیک کام میں خرچ کرنے۔ یا چند جنگ میں بخر کی تجویز سوچھی تھی۔ کہ اب جبکہ آپ کو اپنی نیابت ثابت کرنے اور مباہلہ کو وسیع الاثر بنانے کے لئے ایک ہزار آدمی ساتھ شامل کرنے کے لئے کہ لیا ہے۔ تو اس کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ اگر یہ تجویز کسی نیک نیتی کا نتیجہ ہوتی تو

اسوقت بھی اس کا خیال ہونا چاہیے تھا -

میرے بقیہ شرائط

خواجہ صاحب کا جواب

۳۔ مباہلہ لاہور میں ہوگا۔ کیونکہ یہ مقام دونوں فریق کے لیے یکساں ہے +

۴۔ جیسا کہ آیت مباہلہ سے ثابت ہوتا ہے کہ دلائل کے اظہار کے بعد مباہلہ ہو کر اور جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے کہ ورنہ خیرات کے قبول کے بعد جب انہوں نے تمام حجت کے بعد بھی آپ کے دعویٰ کو قبول نہ کیا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مباہلہ کا ارادہ کیا۔ فریقین کے لیے ضروری ہوگا کہ مضمون مباہلہ ایک ہی طرح کے خیالات اور ان کے دلائل آگاہ کریں تاکہ پہلے تمام حجت ہو جاوے۔ اس لیے ضروری ہوگا کہ تاریخ مباہلہ سے دو دن پہلے فریقین کو نوٹس بھیج دیا جائے اور وہ دن ایک جگہ یکجا ہو جس کے خواہات کے فریقین کو سادھی ذمہ داری ہوگی۔ اس جگہ ایک تقریر میری عقائد کو اس حجت کی تائید میں ہوگی اور آپس پر بعد میں جمع کریں اور ایک تقریر آپ کی ان عقائد کے خلاف عقائد کے ثبوت میں ہوگی اور میں اس پر جمع کروں۔ اس کے بعد فریقین کے مضمون میں جو شخص دلائل سے متاثر ہو کر مباہلہ سے ہٹنا چاہے وہ کھڑا ہو کر اعلان کر دے کہ میں نے فریقین کے دلائل کو سن کر یہ فیصلہ کر لیا ہے کہ فریق ثانی کے دلائل جیسی ہیں کہ انکی موجودگی میں مباہلہ کی جرات نہیں کر سکتا۔ اور خدا کے غضب سے ڈرتا ہوں۔ اس کے بعد اسے مباہلہ سے علیحدہ ہونے کی اجازت دی جاوے۔ لیکن انکی جگہ ان کے فریق کو اسی قدر آدمی اور داخل کرنے ہونگے +

۵۔ مطابق شرع چارم +

۵۔ اس جگہ میں سو اسے ان شخصوں کے جو مباہلہ میں شامل ہونیکا ارادہ کر چکے ہوں۔ اور کسی کو شامل ہونے کی اجازت نہ ہوگی۔ تاہم فائدہ شور نہ ہو۔ اور تا فریقین پر اس نظارہ کا اثر ہوگا +

۶۔ شرعاً کا فیصلہ ہونے کے بعد فریقین کو پانچ پانچ ہزار روپیہ نقد کسی ایسے ناشر کے پاس جمع کرنا ہوگا جو شرعاً و عقل سے تعلق نہ رکھتا ہو جمع کرنا ہوگا دین لازم ہوگا کہ ثالث یہودی نہیں ہو۔ اور صحیح یا معزز و کلام میں سے ہوتا کسی فریق کی طرف ذاری کا شبہ نہ ہو سکے +

۷۔ میں شرط کہ اگر تاریخ مقررہ پر کوئی فریق حاضر نہ ہوا۔ تو اس کا جمع کرنا روپیہ ثالث فریق ثانی کو جو حاضر ہو گیا ہو۔ اس کے اپنے پیسے کے دیدار سے +

۸۔ شرط اس لیے ضروری ہے کہ تا کوئی فریق دوسرے فریق کو دیکھ کر نقصان نہ پہنچائے فریق کے حاضر ہونے سے مراد یہ ہوگی کہ اس کے تمام ساتھی حاضر ہوں۔ اس خیال سے کہ بعض دفعہ بیماری وغیرہ لاحق ہو جاتی ہے۔ بیچاس آدمی تک اگر کم ہوں تو اس میں کوئی حرج متصور نہ ہوگا۔ لیکن سرگرم ہوں کا موجود ہونا ضروری ہوگا +

۹۔ میں صاحب کو خیال ہے اور تپا خیال ہے کہ حسن نظامی پانچ ہزار روپیہ یکمشت جمع نہیں کر سکتا۔ اور میں صاحب پانچ لاکھ ایک وقت میں پیش کر سکتے ہیں کیونکہ میں صاحب اپنے مریدوں سے بطور مقررہ ٹیکس اور زکوٰۃ کما ہوا اور سالانہ نذرین لیتے ہیں۔ اور لاکھوں روپیہ سال میں کما تے ہیں۔ اور حسن نظامی نے اپنے گھر کی نیاز نذر لینی بھی چھوڑ دی۔ نہ وہ درگاہ کی آمدنی لیتا ہے نہ مریدوں کی نذر وں پر تمام پیروں کی طمع نظر رکھتا ہے۔ حالانکہ اس کے مریدوں میں فوآب بھی ہیں۔ راجہ بھی ہیں اور کرڈ بھی تاجر بھی ہیں۔ ان شرطوں میں جو سننے کی بھی بڑا آتی ہے۔ اس واسطے میں صاف کہتا ہوں کہ نقد روپیہ کی ضرورت نہیں۔ میں ایک تحریر لکھ دوں گا کہ اگر میں مقابلہ میں آیا تو میں صاحب کے سرفراہور میں جو فوج ہوگا۔ اس کا دین دار نہیں ہوں گا جو میری تجارتی کرسی سے وصول کیا جاسکتا ہے۔ مگر میں آپ کے کوئی شرط نامہ نہ لکھواؤں گا +

خوش کرنا چاہتا ہے۔ ورنہ انہوں نے ایک نہایت ضروری شرط کا اکل توڑ دیا ہے +

مگر اس شرط پر کچھ لکھنے سے پہلے میں خواجہ صاحب کے اس بیان کا جواب دینا چاہتا ہوں۔ جو انہوں نے مجھ پر باندھا ہے کہ میں جماعت احمدیہ کو مقررہ ٹیکس اور زکوٰۃ اور سالانہ

نظام تو انکی تحریر نہایت منصفانہ معلوم ہوتی ہے +

... لیکن اگر ان کے اور میرے مضمون کو مد نظر رکھتے ہوئے غور سے دیکھا جائے تو مندرجہ بالا عبارت میں بھی خواجہ صاحب نے صرف خوب صورت عبارت کے ہی لوگوں کو

نذریا لیتا ہوں۔ اور لاکھوں روپیہ سال کیا تا ہوں۔ یہ الزام سراسر باطل اور غلط
نظم خواجہ صاحب اپنے پر خانوں پر ہمارے سلسلہ کو قیاس کر لیا ہے۔ اور اپنی درگاہ کا لفظ
انکی آنکھوں کے سامنے چرک ہے۔ جہاں بے چارہ سیل کا مانگنے والوں سے ناک میں
دم آجاتا ہے۔ ہماری جماعت ایک باقاعدہ انتظام کے ماتحت ہے اور جس قدر چندہ
ہوتا ہے۔ وہ بڑا بچوں کی نگرانی میں خرچ ہوتا ہے۔ اور اسکی آمد خرچ کا حساب
سالانہ شائع ہوتا ہے۔ اور اس سے مجھے کوئی تعلق نہیں۔ خواہ سالانہ چندہ ہو
ماہوار ہو۔ نہ کوئی ہو یا کسی اور ملک کا ہو۔ سب اسکے خزانوں میں جمع ہوتا ہے۔ اور
اس سال سے تو ہم نے انکی پڑتال کے لیے سرکاری آڈیٹر کا انتظام کرنے کی
بھی پراہٹ کی ہے۔ پس یہ جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا ہے۔ بالکل بہتان ہے
جس میں کوئی اصلیت نہیں۔ ہاں بعض لوگ اپنی خوشی سے کبھی کبھی ہدایا ضرور
پیش کر دیتے ہیں۔ لیکن یہ آپ کے گدی خانوں کی طرح کسی قاعدہ اصول کے ماتحت
نہیں ہوتا۔ بلکہ بعض لوگ اسے نظر ارجحیت اور تعلق کا ایک نئے یہ خیال کرتے ہیں۔ اور
پسندت۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی تھی۔ کہ آپ ایسے ہدایا کو قبول کر لیتے تھے
مگر نہ اس سوالیہ کہ ہوں۔ نہ میری طرف سے کوئی چندہ ایسا مقرر ہے۔ کہ جو میرے نفس
کے لیے ہو۔ نہ سالانہ نہ ماہانہ۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے میں خود اپنی قدرت
کے مطابق باقاعدہ چندہ ان مدت میں دیتا رہتا ہوں۔ جن میں باقی سب کدوی
چندہ دیتے ہیں۔ اور اس کے علاوہ مجھے اپنے کام کی ذمہ داری کے ماتحت کئی
طرز اور سبکوں کی خبر گیری کرنی پڑتی ہے۔ اور کئی پامانی کی تعلیم کا بند و بست
کرنا پڑتا ہے۔ جو اور ملتا پچاس ساٹھ روپیہ ماہانہ سے کم نہیں ہوتی۔ اور کبھی اس کے
بہت زیادہ ہوتی ہے۔ پس آپ کا یہ لکھنا کہ گویا ائمہ جماعت سے میں اپنے لیے
چندہ لیتا ہوں۔ اور نہ کوئی بھی خود ہی لیتا ہوں۔ ایک خلاف واقعہ ہے۔ اور
یہ آپ کا خاص محض منہ لگی کا نتیجہ ہے۔

دوسری بات جو اصل مضمون پر کچھ لکھنے سے پہلے میں صاف کرنی
چاہتا ہوں۔ یہ ہے۔ کہ خواجہ صاحب لکھتے ہیں۔ کہ ان شرطوں میں جوئے کی بو آتی
ہے۔ اور جوئے بازی کا پہلو ہے۔ تجوی ہے۔ کہ خواجہ صاحب تاوان اور شرط میں
فرق نہیں سمجھ سکتے۔ مگر میرا زیادہ تر خیال یہ ہے۔ کہ آپ تجاہل عارفانہ سے کام
لے رہے ہیں۔ یہ وجہ ہے کہ آپ نے یہ نہیں لکھا۔ کہ یہ وجوہ ہے۔ بلکہ تحریر فرمایا ہے
کہ اسمیں جوئے کی بو آتی ہے۔ یا جوئے بازی کا پہلو ہے۔ تاکہ اگر کسی کی نظر اس
کا ردائی پر پڑ جائے۔ تو آپ کو اپنا پہلو جاننے کا موقعہ حاصل رہے۔ مگر آپ کی
عبارت آپ کے غم یہ کہ انہار کے لیے کافی ہے۔ خواجہ صاحب کو یاد رکھنا چاہیے
کہ تاوان اور بچاؤ دونوں بالکل علیحدہ چیزیں ہیں۔ جوئے کے لیے آن کریم میں
کالفظ استعمال ہوتا ہے۔ اور یہ لفظ تین مادوں سے بنا ہے۔ اول سیر یعنی
سہولت سے کیونکہ یہ ایک ایسا طریق کہانے کا ہے جس میں محنت و مشقت نہیں کرنی
پڑتی۔ از بسنی تھی ہے۔ کیونکہ ایک شخص جھٹ پٹ اس لذیذ سے فیرے غنی

بجاتا ہے سویم یعنی تبھن نہ اور اقسام ہے کیونکہ اسکے ذریعہ سے عرب لوگ
اونٹوں کا گوشت تقسیم کرتے تھے۔ پس ان تینوں مادوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے
ہر وہ کام جس میں بلا محنت و مشقت کسی دوسرے شخص کا مال کسی ایسی شرط کے
ماتحت حاصل ہو جو دو طرفہ ہو۔ میسر کہلاتا ہے۔ اور چونکہ عرب میں زیادہ تر
اونٹوں کی تقسیم پر ہی اس طریق کو اختیار کیا جاتا تھا۔ اس لیے خاص طور پر یہ لفظ
اسی تقسیم پر دلالت کرتا ہے۔ مگر عام طور پر ہر قمار کو میسر کہتے ہیں۔ دیکھو قماروں
اقربہ الموارد وغیرہ من الکتب اللغویہ۔ اور قمار کی تعریف اقرب الموارد میں
یہ کی ہے کہ محل لعب یشتروط فیہ خالیان یاخذ الغالب شیئاً
من المخلوب۔ یعنی ہر ایک کھیل جس میں عام طور پر یہ شرط کی جادے کہ غالب
مغلوب سے کچھ حاصل کرے گا۔ اور یہی چیز اسلام نے منع کی ہے۔ مگر میں حیران
ہوں۔ کہ خواجہ صاحب کو میری اس شرط میں کہ جو ذیق وقت پر حاضر نہ ہو۔ وہ دوسرے
ذیق کو اسکے نقصان کے بدلہ میں پانچ ہزار روپیہ دے۔ کوئی بات میسر
یا قمار سے ملتی ہوئی نظر آتی تھی۔ کہ انہوں نے اسے جوئے بازی کے مشابہ قرار دیا
ہے۔ ایک ہزار آدمی کے لاہور آئے جانے اور وہاں کے اخراجات پر یقیناً پانچ
ہزار روپیہ سے زیادہ خرچ ہوگا۔ کیونکہ کم سے کم میری جماعت کے سوا آدمی تو اس ہزار میں
سے ہر اس جنگل حیدر آباد۔ بمبئی۔ ہمارے دیگر علاقوں سے آئیں گے۔ اس قدر دور
وراز جگہوں سے آئے جانے کا کرایہ اور پھر دیگر اخراجات کو ملاحظہ رکھتے ہوئے
میں کہہ سکتا ہوں۔ کہ قریباً دس پندرہ ہزار روپیہ ہمارا خرچ ہوگا۔ پس اگر اس
احتیاط کے لیے کمین ہو تو یہ نہ ثابت ہو۔ کہ خواجہ صاحب کی تمام تحریرات محض
ایک نظریہ فعل تھا۔ اور بعد میں وہ ہمیں جو قوت بنانے کی کوشش کریں۔ اگر
پانچ پانچ ہزار روپیہ پیش رکھوانے کا مطالبہ کیا ہو۔ تو یہ جوئے بازی کس طرح ہوگی۔ یہ تو
تاوان ہے۔ حیرانہ ہے۔ اور اصل خرچ سے صرف اس خیال سے کم رکھا گیا ہے
کہ مجھے نہیں امید۔ کہ خواجہ صاحب پانچ ہزار روپیہ صرف اس لیے ضائع
کر دینگے کہ ہمارا دس ہزار روپیہ ضائع ہو جاوے۔ ورنہ میں حق
بجانب ہوتا۔ اگر دس پندرہ ہزار روپیہ نہمانت رکھوانے کا مطالبہ کرتا۔ پس
جب کہ اصل نقصان سے بھی کم روپیہ کا مطالبہ کیا جاتا ہے۔ تو یہ جو
کیونکہ ہوا۔ جوئے کے تو یہ معنی ہیں۔ کہ بلا محنت و مشقت کے روپیہ
مل جاوے۔ اور جس سے انسان مالدار ہو جاوے۔ روپیہ تو
بلا محنت و مشقت کے ہوگا۔ بلکہ جو فریق آئے گا۔ اس کے ایک
نقصان کے بدلہ میں ہوگا۔ نہ اس فریق نے اس کے مالدار
اور غنی ہونا ہے۔ کیونکہ اس نے تو اپنے خرچ سے بھی
کم وصول کرنا ہے۔ نہ غالب نے مغلوب سے وصول کرنا
ہے۔ بلکہ مظلوم نے ظالم سے لینا ہے۔ پس یہ شرط نہ جوئے
بازی میں داخل ہے۔ نہ جوئے بازی سے

اسے کوئی مشابہت حاصل ہے۔ اور اصل بات صرف یہ ہے کہ میں نے جو اپنے مسنون میں بعض باتیں خواجہ صاحب کی ایسی بیان کی تھیں۔ جو شریعت اسلام کے خلاف تھیں اسلئے خواجہ صاحب نے جوئے بازی کا لفظ درمیان میں لاکر اپنے خیال میں اس کا جواب دیا ہے۔ مگر یہ ان کی کوشش انہی کے لئے مضر ثابت ہوئی ہے۔

اب خواجہ صاحب نے جو مسنون شرط کا جواب دیا ہے۔ اس کی طرف توجہ کرنا ہوں خواجہ صاحب لکھتے ہیں کہ میں نے یہ شرط اسلئے لگائی ہے۔ کہ خواجہ صاحب جو بجا اس قدر توفیق نہ رکھنے کے اتنا روپیہ جمع نہ کر سکیں گے۔ اور میری فتح رہے گی۔ اس لئے وہ تجویز کرتے ہیں کہ بچائے اس شرط کے پورا کرنے کے وہ مجھے ایک سو پچاس روپے لگا کر وہ وقت معین نہ آئیں۔ تو جو کچھ میرا خرچ ہو گا۔ وہ ادا کرینگے۔ اور یہ رقم ان کی کتب کے وصول کر لی جاوے گی۔ اور مجھ سے وہ کوئی تحریر نہیں چاہتے۔ بے شک۔ یہ خواجہ صاحب کی دریاہی ہے۔ کہ وہ مجھے اس تحریر کے لکھنے سے آزاد کرتے ہیں مگر باوجود اسکے یہ ان کی تجویز اصل تجویز کی قائم مقام نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اول تو وہ اس مقام پر بھی ایسے اخراجات کا نو ذکر کرتے ہیں۔ اور باقی ساتھیوں کے اخراجات کے سوال کو چھڑتے ہی نہیں۔ جس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ ایک ہزار مرید کی فہرست دیدینے کا خیال ان کے دل میں ایسا گہرا گیا ہے۔ کہ اب اور کسی طوط ان کی توجہ پھرتی ہی نہیں۔ دوم اس تحریر کے باوجود بھی میں شرط کے لئے یہ شرط لگائی گئی تھی۔ ویسا کہ ویسا ہی رہتا ہے۔ اول اس کا کیا ثبوت ہے۔ کہ بعد میں وہ اخراجات ادا کر دینگے۔ اور بدلت میں نہ جانا پڑے گا۔ اور اس طرح خواجہ صاحب کے نقصان مایہ و دیگر ضمانت اسباب کا مصداق ہمیں نہ بننا پڑے گا۔ پھر اس خرچ کا تخمینہ کون لگا سیکے گا۔ آپ کی مکتب اس خرچ کی کفیل ہو بھی سکتی یا نہیں پھر ان کتب کو کون بچھیکا۔ گویا اس شرط کو قبول کر کے ان نقصان کے بعد عدالتوں کے دروازہ کھٹکھٹانے اور اپنے اخراجات کے ثابت کرنے کی ضرورت پڑے گی۔ اور بصورت کا میانی آپ کی کتب ہمیں ملینگے۔ جن کی نسبت انہیں کہا جاسکتا۔ کہ وہ اس قیمت کی ہو گئی یا نہیں۔ جو ہمارے نقصان کو پورا کر سکے۔ اور اگر ہوں بھی۔ تو ہم روپیہ بچے آپ کی دوا نہ کی طاقت کی کتاب لگا کر گویا آپ کے ایجنٹ بن کر ان کو فروخت کر چھینگے۔ یہ سب خیال ایسا مسخو کہ انگیز ہے کہ میں حیران ہوں۔ آپ نے اسے تحریر میں لانے کی کیونکہ جرات کی۔ ہیں ہرگز ضرورت نہیں کہ بلا کافی احتیاط کے اپنے آپ کو خدا تعالیٰ کا مجرم اور اس کے بندوں کا قہقار بنائیں۔ خواجہ صاحب کا یہ عذر غلط ہے۔ کہ وہ غریب آدمی ہیں۔ وہ خود کہتے ہیں کہ ان کے مریدین میں ذاب راہ اور کردہ رہتی ہیں۔ کیا انہیں سے ایک کو بھی ابات پر یقین نہیں کہ خواجہ صاحب اور ان کے مخلصین وقت سفر و پر مبارک کے لئے حاضر ہو جاوینگے یہ روپیہ خواجہ صاحب نے اپنی ذات پر خرچ نہیں کرنا۔ بلکہ بدلت ضمانت کے جمع کرنا ہے۔ اور یہ مبارک ہو جائے گا۔ ہر ایک فریق کا روپیہ اسے واپس مل جائے گا۔ پس اگر قیمت ضمانت ہو۔ تو اس روپیہ کے جمع کرانے میں کیا نقصان ہے۔ اور کیوں لکھتے کہ رتی مریدوں میں اس دینی خدمت کے لئے کوئی شخص ان کو اس قدر روپیہ نہیں دیتا۔ اور کتنی دیکھتے سے

بھی لینے کی ضرورت نہیں۔ ان نوابوں۔ راجوں اور کردہ پتیلوں میں سے کیا ایک شخص بھی اس قدر ایمان خواجہ صاحب پر نہیں رکھتا۔ کہ وہ آپ کے ساتھ مبارک میں شریک ہو اور روپیہ بھی خود ہی جمع کرادے۔ میں تو دیکھتا ہوں۔ کہ میری جماعت کے لوگوں نے جب مبارک کا حال سنا ہے۔ ان میں ایک مقابلہ جاری ہے۔ اور غریب امیر ہر ایک کو شش کر رہا ہے کہ اس ہزار آدمی میں سے ضرور شامل کیا جاوے۔ پس غریب کا عذر بھی کوئی مدد نہیں پانچ ہزار روپیہ تو میرے پاس بھی نہیں۔ بلکہ بلخ سو بھی نہیں۔ لیکن میں یقین رکھتا ہوں کہ نہیں وقت پر اللہ تعالیٰ خود سامان کر دے گا۔ اور میری جماعت کے لوگ اس بات کو غور سمجھیں گے۔ کہ ان کا روپیہ بچائے گھر میں یا بانک میں پڑا رہنے کے ایک دینی کام میں بدلت ضمانت لگا دیا جاوے۔

بقیہ شرط

خواجہ صاحب کا جواب

شرط ہفتم۔ وہ مقام جہاں مبارک ہو۔ محفوظ ہو گا۔ خواجہ صاحب نے اس شرط میں بھی چونکہ مبارک شامل ہون والوں کے ٹھکانے کا ذکر ہے۔ جو طرفین کی منظوری سے تقسیم ہونگے۔ داند کی اجازت دیجائیگی۔ عام لوگوں کو اندر آنے کی اجازت ہوگی۔ ہاں ولیس انتظام کے لئے ہوگی۔ اور یقیناً آگ الگ ہاکوں میں بچھائے جائیں گے۔ جتنے درمیانی قطعہ میں پولیس ہوگی۔

شرط ہشتم۔ میدان مبارک کے انتظام پولیس کے اخراجات بھی برابر بار ذائقین کو دینے ہونگے۔

تعبیر ہے کہ خود ہی تحریر فرماتے ہیں کہ میری ٹیڑھی سیدھی سبب۔ اطا اپنے قبول لی ہیں۔ اور اس بات تجویز کو فضول کہہ کر دے کہتے ہیں۔ جب اپنے ٹیڑھی سیدھی قبول کملی ہیں۔ تو اس فضول تجویز کے قبول کرنے سے کیوں عذر ہے۔

شرط نہم۔ مبارک کے لئے اجازت کی کوشش اور انتظام

خواجہ صاحب کا جواب

کی ذمہ داری ذائقین کے ذمہ ہوگی۔

شرط دہم۔ مبارک میں یہ شرط ہوگی کہ غدا آب پانی ہو گا انسانی فضل پاک

شرط یازدہم۔ اس مبارک کا ظاہر ہونا یوم مبارک سے ایک سال کے عرصہ میں ضروری ہو گا۔ خواجہ صاحب کے کسی حصہ میں ظاہر ہو۔ اس سے پہلے اور بعد کا کوئی واقعہ لائق محبت نہ ہو گا۔ اس آپ کو میری طوط سے اجازت ہوگی کہ آپ ایک گھنٹہ یا دو گھنٹہ یا سال اندر کتنی ہی وقت کے اندر اپنا اثر دکھانے کا دعویٰ کریں۔ لیکن یہ ضروری ہو گا کہ آپ کی مقرر کردہ مدت کے اندر اگر اثر مبارک ظاہر نہ ہوا۔ تو آپ کو اسی وقت سے جھوٹا سمجھ لیا جاوے گا۔

شرط دوازدہم۔ آیت قرآنی کے ظاہر مسنون کے لحاظ سے اور سنت نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے

ان شرط ۵۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔

۱۳ کو خواجہ صاحب نے

منظور کر لیا ہے۔

کے مطابق یہ ضروری ہو گا کہ کم سے کم سرگودھ اپنے بڑی اور بچوں کو مہالہ میں شامل کریں ۔
شرط نیز دہم - وقت مہالہ ایک گھنٹہ ہو گا ۔

میری پیش کردہ شرائط اور خواہر صاحب کے جواب کو مقابل پر پڑھ کر ہر ایک عقل مند سمجھتا ہے کہ میری پیش کردہ شرائط میں انہوں نے کس قدر قطع و برید کی ہے ۔ اور کیا اس کے بعد وہ کہہ سکتے ہیں کہ انہوں نے میری "ہر بات کو خواہ وہ ٹیڑھی ہو یا سیدھی بغیر کسی تاویل کے مان لیا ہے" کیا یہی راست بازی اور صداقت ہے ۔ کہ اس قدر قطع و برید اور انکار کے بعد یہ کہا جائے کہ جسے تیرہ کی تیرہ سب شرائط کو مان لیا ہے میں نے تو اپنے مضمون میں کچھ باتا کر دے اور اخراجات کثیرہ برداشت کر کے اور وقت خرچ کر کے اور تحفیت سفر اٹھا کر کسی ایسے مہالہ میں شامل ہونا جس کا فائدہ کچھ بھی نہ ہو خلافت دہائی ہے ۔ اس لئے باہر جا کر مہالہ کرنے کے لئے اسی شرائط ضروری ہیں کہ جن کے فیوچر سے مہالہ کا اثر وسیع کیا جاوے ۔ ایک ہزار آدمی کی تعداد بھی کچھ ایسی زیادہ نہیں کہ اس قدر بڑے کام کے لئے اس کو جمع کیا جاوے ۔ اور اگر سات کہ دہائیوں میں سے آپ کو ایک ہزار آدمی بھی نہیں ۔ تو آپ سے مہالہ کرنے کے لئے تحفیت سفر اٹھانے کا کوئی فائدہ بھی نہیں ۔ مگر اس تحریکی موجودگی میں نہایت اہم شرائط کو رد کرنے ہوئے آپ کہہ جاتے ہیں کہ اپنے میری تیرہ کی تیرہ شرائط کو قبول کر لیا ہے ۔ اگر اس جواب کا نام قبول کرنا ہے ۔ تو میں نہیں جانتا کہ انکار کرنے سے کیا مراد ہوگی ۔ جب آپ کا اقرار اس غنیمت کہ ہے ۔ تو انکار کس اندھیر کا ہونا ہو گا ۔ اور یہ اقرار تو ایسی بلا تاویل اقرار ہے ۔ نہ معلوم ۔ اگر آپ کوئی تاویل کہتے ۔ تو کیا کہتے ۔ اللہ تعالیٰ ہی رحم کرے مسلمانوں پر جسکے صوفیا کا یہ حال ہو رہا ہے ۔ جب ان کے دلوں سے راستبازی اس حد تک مغفود ہو گئی ہے ۔ تو مریدوں کا اللہ ہی حافظ ہے ۔ آخر وہ کیا ہے ۔ جو آپ اس طرح ان شرائط کو رد کر رہے ہیں ۔ ان کی قبولیت کا اقرار یہ تو بتا رہا ہے کہ آپ کا دل انکار کے لئے گنجائش نہیں پاتا ۔ مگر مختلف صل کے ذریعہ سے انکار کرنا جانتا ہے ۔ کہ آپ کسی طرح یہ چھاپی چھڑانا چاہتے ہیں ۔ حالانکہ اس کا سبب کوئی ظلم نہیں ۔ آپ خود ملتے ہیں ۔ کہ آپ کے مرید کافی تعداد میں موجود ہیں ۔ جسے کہ آپ کے مریدوں کے بھی ہزاروں لوگ زیر اثر ہیں ۔ اس مہالہ کو آپ عظیم الشان بھی ملتے ہیں ۔ کیونکہ بقول آپ کے اس کے ذریعہ سے وہ بلا دور ہو جاوے گی جو ساہیا سال سے ہندوستان پر نازل ہے ۔ پھر ایسی مصیبت ہندوستان کو بچانے کے لئے آپ کو غدر کیا ہے ۔ کہ ایک ہزار مرید کو بالمقابل لادیں ۔ ایک ہزار کی تعداد کچھ ایسی زیادہ بھی نہیں کہ ان کا انتظام لاہور میں کچھ زیادہ مشکل ہو ۔ اور گو شکل جو مگر تحفیت مالا بطاق تو ہرگز نہیں ۔ کہ دڑ پتیوں کی موجودگی میں دینی خدمت کے لئے پانچ ہزار رزیدہ لاشٹ میں رکھو دینا کوئی ٹیڑھی بات نہیں ۔ پولیس کا انتظام بھی کوئی ایسی روک نہیں ۔ اگر پولیس خود بخود اس جلسہ کے مناسب حال انتظام کے لئے آمادہ ہوئی ۔ تو اس شرط میں ہمارا اور آپ کا کوئی نقصان نہیں ۔ اور اگر

ضرورت لاحق ہوئی ۔ تو ایک فرقہ دوسرے فرقہ کو اس شرط کے ذریعہ سے پابند کر سکتا ہے ۔

آخر میں آپ کی طرف سے جو یہ شرط پیش ہوئی ہے کہ میں اور میری جماعت کے سربراہ اور اصحاب یہ تحریر لکھیں ۔ کہ ہمارے خلافت مہالہ کا اثر ظاہر ہونے پر یہ ثابت ہو گا ۔ کہ مرزا صاحب کا دعویٰ منور بالحد من ذلک غلط تھا ۔ اور یہ کہ دوسرے لوگ اپنے عقائد سے توبہ کرنے کے لئے تیار ہوں گے ۔ اور اس طرح آپ اور آپ کے معزز مرید تحریک کے سوا کے متعلق میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ اس امر میں شک کیا ہے کہ اگر حضرت مسیح موعود کے دعویٰ پر مہالہ ۔ اور اثر مہالہ کا ہمارے خلافت ظاہر ہو ۔ تو پھر حضرت مرزا صاحب کا دعویٰ خود بخود باطل ہوتا ہے ۔ جب قرآن کریم اس معیار کو پیش کرتا ہے ۔ تو اس پر پورا نہ اترنا واقعہ میں کذب دعویٰ کی دلیل ہے ۔ پس آپ کی یہ شرط معقول ہے ۔ مگر آپ کو یاد رہنا چاہیے ۔ کہ ہمارے ساتھ ایک ایک ہزار آدمی اور بھی ہو گا ۔ اور جن لوگوں کے نام آپ نے لکھے ہیں کہ وہ ایسی تحریر دیدیں ۔ وہ انشاء اللہ سب کے سب میرے ساتھ مہالہ میں شریک ہوں گے ۔ چنانچہ گو اس وقت تک کافی طور پر اعلان نہیں ہوا تھا کہ اکثر سربراہ اور وہ خواہ وہ دینی رنگ میں مغفول ہوں اور خواہ دنیاوی رنگ میں اس مہالہ میں شامل ہونے کی درخواست دے چکے ہیں ۔ پس اندر یہ صورت بجا اس تحریر کے جو آپ نے پیش کی ہے ۔ عبارت اس طرح ہونی چاہیے کہ ۔

"ہم جن کے نام ذیل میں درج ہیں بیانات کا اقرار کرتے ہیں کہ مہالہ مابین جماعت احمدیہ و خواجہ من نظامی و رفقاء میں جو حضرت مرزا غلام احمد صاحب کے دعویٰ کے متعلق ہو گا ۔ اگر مہالہ کے اثر سے وہ لوگ ہلاک ہوئے ۔ جو مرزا صاحب کی صداقت کے سقر ہیں ۔ تو ہم لوگ جو اس مہالہ میں شریک نہیں ہوئے ۔ یا جو شریک ہوئے ہیں مگر ان کی ہلاکت موت کی صورت میں واقعہ نہ ہو ۔ بلکہ کسی اور عذاب کی صورت مثلاً ذلت و سوائی یا کوڑھ ۔ مریگی ۔ فلج وغیرہ کے رنگ میں ہو تو ہم مطابق احکام قرآن اس بات کا یقین کر لیتے ۔ کہ مرزا صاحب اپنے دعویٰ میں حق پر نہ تھے ۔ اور باقی لوگ اپنے عقائد سے توبہ کرینگے"۔

اس تحریر کے نیچے میرے ساتھ مہالہ میں شامل ہونے والوں کے سربراہ اور جماعت کے جو مہالہ میں شامل نہ ہوئے ہوں ۔ و خط ہو جاوے ۔ اور اگر کوئی سربراہ میری بیعت میں آئے ہوئے لوگوں میں کا بسا رہ گیا ۔ جسکے دستخط آپ کے نزدیک ضروری ہوں (بیشک وہ ہندوستان میں رہتا ہو) تو میں اسکے دستخط بھی کر دوں گا ۔ اس طرح آپ کی طرف سے اسی مضمون کی ایک تحریر میں تفسیر ہو کہ اگر مہالہ کا اثر ان لوگوں کے خلاف ہو ۔ جو مرزا غلام احمد صاحب علیہ السلام موعود کے منکر ہیں ۔ تو مطابق احکام قرآن ثابت ہو گا ۔ کہ آپ کا دعویٰ سچا تھا ۔ اور ہم لوگ جو مہالہ میں شریک نہیں ہوئے یا جو شریک نہ ہوئے ہیں ۔ مگر ہماری ہلاکت موت کی صورت میں واقعہ نہ ہو ۔ بلکہ کسی اور عذاب کی صورت میں مثلاً ذلت و سوائی یا کوڑھ مریگی فلج وغیرہ کے رنگ میں تو ہم باقی اندھ لوگ مرزا صاحب کے دعویٰ پر ایمان لے آئیں گے ۔ اور آپ کی ابتلا کرینگے ۔

حضرت خلیفۃ المسیح ثانی کی تازہ نظم

اللہم بارک علیٰ محمد وعلیٰ آل محمد

یہ نظم جناب قاسم علیخان صاحب نے ۲۴ دسمبر ۱۹۱۷ء کو سالانہ جلسہ کے اجتماع پر نہایت خوش الحان پڑھی (سلائیویر)

اور آپ کی جماعت میں داخل ہو جاؤ گئے۔ اس تحریر پر آپ کے علاوہ اس ہزار آدمی کے بھی دستخط ہو جائیں۔ جمعیہ میں شامل ہونگے۔ اور اس طرح آپ کے سرمدوں میں سے علاوہ آپ کے خلفاء کے چند توبوں اور راہوں اور کردار پتوں کے دستخط بھی ثبت ہوں گی جو دنیاوی طور پر پڑی لوگ سر پر آوردہ ہوتے ہیں۔ میری جماعت میں بھی جو لوگ دنیاوی طور پر معزز ہیں۔ ان کے دستخط ضروری ہونگے۔ اس تشبیح کی اس۔ یہ ضرورت میں آئی ہے۔ کہ جن لوگوں کے دستخط آپ نے کردانے کا وعدہ کیا ہے۔ وہ جہاں تک ہماری تحقیق ہے۔ کوئی خاص حیثیت نہیں رکھتے۔ صرف خلیفہ اور نائب اور کشفی شاہ اور کلمی شاہ کے الفاظ سے اپنی حیثیت قائم کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

آپ نے مضمون ختم کرنے کے بعد حضرت مسیح موعود پر بھی ایک بہتان باندھا ہے۔ کہ آپ نے مولوی ثناء اللہ صاحب امرتسری سے مباہلہ کیا۔ اور چند ماہ میں فوت ہو گئے اس کے متعلق مجھے اپنی طرف سے کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں۔ خود مولوی ثناء اللہ صاحب کا قول نقل کر دینا کافی ہے۔ آپ ۱۵ اپریل ۱۹۱۷ء کے انجیل میں لکھتے ہیں کہ ”مباہلہ اس کو کہتے ہیں جو ذہنی مقابلہ پر نہیں کھائیں۔“ پھر لکھتے ہیں کہ ”قسم اور ہے مباہلہ اور ہے۔“ قسم کو مباہلہ کہنا آپ جیسے ہی راست گوؤں کا کام ہے۔ اور کسی کا نہیں۔ پھر حضرت مسیح موعود کے اس اعلان کے متعلق جو حضرت مسیح موعود نے مولوی ثناء اللہ کے خلاف شائع کیا تھا۔ وہ ۲۶ اپریل کے پرچہ میں لکھتے ہیں کہ ”یہ تحریر تمہاری مجھے منظور نہیں۔ اور نہ کوئی دانا اسکو منظور کر سکتا ہے۔“ پس مولوی ثناء اللہ صاحب نے خود ہی آپ کو کاذب اور کاذب بھی اول درجہ کا قرار دیا ہے۔ کیونکہ حضرت صاحب کے مضمون میں ایک عاشق ایسا بھی ہوئی تھی نہ قسم اور اس کے نسخے سے بھی مولوی ثناء اللہ نے انکار کر دیا تھا۔ پس اسے مباہلہ قرار دینا بقول مولوی ثناء اللہ صاحب آپ جیسے ہی راست گوؤں کا کام ہے۔ اور مولوی ثناء اللہ صاحب تو خود اپنی اور اپنے نائبین کی تحریروں کے مطابق بے وقوف اور سیارہ کذاب ثابت ہو چکے ہیں۔

آخر میں اس امید پر مضمون کو ختم کرنا ہوں کہ آپ بہت جلد ان امور کا جواب دیکر فیصلہ کی راہ نکالیں گے۔ اور اگر ان مسئلہ نظر پر آپ کا رجحان ہو سکے۔ تو پھر جیسا کہ آپ منظور بھی کر چکے ہیں۔ قادیان تشریف لاکر بصورت مذکورہ مباہلہ کریں۔ اور برائے ہر بانی صرف لغافل سے وقت ضائع کرنے کی کوشش نہ فرماویں۔ کیونکہ انسان کا معاملہ آخر خدا قہر سے ہے۔ اول تو دانا انسان بھی اس قسم کی باتوں سے غلطی میں نہیں آتا کہ ایک بات سے انکار کرتے ہوئے اس کی منظوری کا اعلان کیا جاوے۔ مگر ہر حال میں تو علیم و خیر ہے۔ اس کی نظر سے تو اس قسم کی کارروائیاں پر خیرہ ہو ہی نہیں سکتیں۔

واخرو دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

خاکسار میرزا محمود احمد

(قادیان دارالامان)

محمد عربی کی ہواں میں برکت
ہو اسکی قدر میں برکت کمال میں برکت
حلال کھا کر رزق حلال میں برکت
ملیگی سالک رہ بھکا حلال میں برکت
جہاں پہل تیرو میں راج تم نہ رکھنا
لگاؤ نہ درخت شکوہ دلیں کبھی
یقین سی نہیں قسمت کوئی زیادتہ میں
جو چاہے خیر تو کر استخارہ مستوں
ہر ایک کام کو تو سوچا کر پیار کے کر
خدا کی راہ میں دے جتنی بھی ممکن ہو
ہے عیش و عشرت دنیا تو ایک فانی شے
تلقب صافیہ ہوتے ہیں مہبط انوار
نہ چپ ہو کہ خموشی دلیل نخوت ہے
گنہ کے بعد ہو توبہ سے باب رحمت وا
رو سدا و نہ تفریط ہے نہ ہے افراط
اسی کے دم سے فقط ہی بقای موجودات
ہو ماند چود ہویں کا چاند بھی مقابل
رو میں رو میں میں کجاوی عشق غالی حسن

ہو اس کے حسن میں برکت۔ جمال میں برکت
ہو اسکی شان میں برکت۔ جلال میں برکت
زکوٰۃ دے کر بڑھے تیری مال میں برکت
کبھی بھی ہوگی میسر نہ قال میں برکت
قدم بڑھاؤ کہ ہے انتقال میں برکت
داس کے پھل میں برکت نہ ڈال میں برکت
نہ شکایتیں خیر و خیر و خیر میں برکت
عیش تلاش نہ کر تیر و قال میں برکت
ہمیشہ پیار کا اس دیکھ بھال میں برکت
کہ اس کے فضل سے ہو تیری مال میں برکت
خدا کر ہی کہ ہو تیرے مال میں برکت
کبھی بھی دیکھی ہے رنج و ملال میں برکت
زمانہ مالگو کہ ہے عرض مال میں برکت
خدا کے بقائے ہی منتظر میں برکت
خدا نے رکھی ہے بس اعتدال میں برکت
خدا نے رکھی ہے وہ اتصال میں برکت
خدا وہ بخشے ہماری ہلال میں برکت
مہر جس کو کرے بال بال میں برکت

چڑھے تو نام نہ لے دو بے کا پھر وہ کبھی

کچھ ایسی ہو میسر ہویم الوصال میں برکت

خواجہ حسن نظامی کے ایک نائب کی حقیقت

مورخہ یکم جنوری ۱۹۱۵ء کو میں نے مختلف جرائد کو دیکھا۔ جن میں خواجہ حسن نظامی نے اپنے نائبین کا ذکر کیا ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں: "ایسی ہی ایک تحریر میں لکھ کر دینگا۔ جس پر سب ان نائبین کے دستخط ہونگے۔ جو ہزاروں آدمیوں کے سرگروہ ہیں جن میں مولوی عمر دراز نظامی، رہگاہی شاہ، نائب سہیلی، مولوی حاجی علی سہاں نظامی، قرنی شاہ، نائب گجرات، رکاشیاد، سید محمد اشرف نظامی، کشفی شاہ، نائب برہنہ، مولوی محمد تیزیر نظامی، کلبی شاہ، نائب کین کے نام لکھ دیئے ہیں۔"

اس عبارت میں خواجہ حسن نظامی صاحب نے اپنے چار نائبوں کا ذکر کیا ہے۔ جن میں سے ایک کے متعلق جس کا نام سید محمد اشرف کشفی ہے اور میں کا میں ذاتی طور پر واقف ہوں ذکر کرنا چاہتا ہوں۔ تاکہ پبلک کو معلوم ہو جاوے کہ حسن نظامی صاحب کے اس نائب کی کیا حیثیت ہے۔ اور انھوں نے کس قدر لوگوں کو دھوکہ دینے کی کوشش کی ہے۔ اسی سے دوسرے نائبین کا بھی اندازہ لگ سکتا ہے۔ خواجہ حسن نظامی نے اس شخص کو اپنا رہگاہی نائب لکھ کر ہزاروں آدمیوں کا سرگروہ قرار دیا ہے۔

دنیا میں کسی کی حیثیت وہی طرح کی ہوتی ہے۔ ایک دینی علوم اور تقویٰ کے لحاظ سے۔ دوسرے دنیا کے مال و متاع کے لحاظ سے۔ مگر مذکورہ بالا شخص میں یہ دونوں باتیں نہیں ہیں۔ وہ ایک ۲۲-۲۳ سال کا نوجوان ہے۔ جو انگریزی میں پاس کر کے اپنے گاؤں میں بیکار رہتا تھا۔ اس کو ایک ٹھیکیدار نے جو رہا میں کاروبار کرتا ہے۔ اور ہمارے گاؤں کے قریب رہنے والا ہے۔ اپنے ساتھ لے جا کر مولوی منشی کے کام پر لگا دیا۔ اور اب تک ایک خلیں قزاق پر

اسی ٹھیکیدار کا منشی ہے۔ اس کے سوا اس کی کوئی ایسی حیثیت نہیں ہے۔ جو قابل ذکر ہو۔ اصل باشندہ ایک قاضیان ضلع گورداسپور کا ہے۔ اور وہیں کا میں باشندہ ہوں۔ اس کی وجہ کا انسان اور بالکل سادہ لوح ہے۔ اردو بھی پوری طرح نہیں جانتا۔ گاؤں میں اس کی نہایت معمولی حیثیت ہے۔ چند گھماؤں زمین ہے۔ جس میں اس کا اپنا بھائی چہ دار ہیں۔ دینی لحاظ سے اس کی یہ حالت ہے کہ صحیح قرآن بھی نہیں پڑھ سکتا۔ میں اس کا ذاتی طور پر مشاہدہ ہوں۔ گاؤں کے رستے کے اس کو کشفی شاہ لکھ کر ٹھکانا اور محول کرتے ہیں۔ اور مقامت کی جگہ سے دیکھتے ہیں۔ نہ وہ کسی کا پرہیز اور نہ اس کے ماتحت کوئی گروہ ہے خواجہ حسن نظامی نے بعض لوگوں کو دھوکہ دینے کے لئے یہ لکھا ہے۔ اور نائب برہنہ قرار دیا کہ جس سے شاہ بخس حیات ہو کر وہاں جا کر کس نے اس حقیقت سے آگاہ ہوا ہے۔ مگر خدا سچ کے مقابل ہر جھوٹ کی پردہ درمی ضرور کر دیتا ہے۔ یہاں بھی ضرور سے خواجہ حسن نظامی کو اطلاع دیتا ہوں کہ اگر وہ ثابت کر دیں کہ اس کشفی شاہ کا اثر بہ لحاظ دینی دنیا چند لوگوں پر بھی ہے۔ اور وہ اسے اپنا سرگروہ مانتے ہیں۔ تو پھر مالکا انعام حاصل کر لیں۔ مگر ان کو تو پھر لوگوں کو دھوکہ دینا منظور ہے۔ اگر ایسے ہی لوگ ان کے نائبین ہیں۔ تو حقیقت معلوم شد

میں خواجہ صاحب کو ان کے نائب کے ساتھ اپنا تعلق بھی بتا چکا ہوں۔ اور اب یہ مختصر نوٹ کرتا ہوں کہ میں اور سید محمد اشرف ایکٹ گاؤں کے رہنے والے ہیں۔ دوم وہ میرا نہایت قریبی رشتہ دار سوم میں اور وہ مثل ایک لکھے تعلیم پاتے رہیں اس کے بعد وہ ٹھیکیدار کا منشی ہو کر رہا چلا گیا۔ جو بیکاریت سے کرکھرایا ہوا ہے۔

میں نے بعض خدائے کے لئے یہ حق کا انہماک کیا ہے۔ والسلام۔

سید محمد لطیف باشندہ۔ کیا قاضیان ضلع گورداسپور

احمد کیشن ایجنسی کلیدی

۱۔ میں یہی میں ایک کیشن ایجنسی کو ملنی چاہتا ہوں اگر ہمارے تاجر پیشہ بھائی یہی سے براہ راست ہمارے ایجنسی کی معرفت مال منگوائیں گے۔ تو انشاء اللہ ان کو نسبتاً بہت ارزاں پڑے گا۔ کیونکہ اس طرح وہ وہابی تاجروں کے کیشن اور شان سے بچ جائیں گے۔

یہی میں دوسرے کے نرخ ہیں۔ ایک بھائی اور ایک مسانی۔ بھائی کا یہ مطالبہ ہے کہ بعض ایجنٹ عتہ کے بل کی قیمت دے عتہ روپیہ لگا کر پھر اسی پر کیشن دیتے ہیں۔ ہم انشاء اللہ ایسا نہیں کریں گے۔ میں آپ ہماری معرفت یہی کا حوالہ چاہیں منگوائیں انشاء اللہ آپ ہر طرح ناز میں رہیں گے۔ ریکارڈ شرائط بذریعہ خط و کتابت ملنے کی جاتی ہے۔

۲۔ ایجنسی کا کاروبار پلانے کے لئے ابتدا میں پانچ سو روپے کی ضرورت ہے۔ اگر پاس اجاب ہر اس کے مطابق دس روپے مجھے بطور قرض عطا فرمائیں۔ تو میں اس کام کو جلد سے جلد شروع کر سکتا ہوں۔ قرضہ میں بھر دو وصول ہوگا۔ انشاء اللہ اسی بھر سے باری باری ادا کر دیا جاوے گا حضرت خلیفۃ المسیح ثانی علیہ السلام نے مجھے اس ترکیب کی اجازت عطا فرمائی ہے۔ بلکہ ادراہ کرم اس کام کے لئے جس کے چھ عتہ روپیہ بھی عطا فرمائے ہیں۔ ہر ایک سب اجاب میرے حالات کے آگاہ نہیں ہونگے اس لئے وہ میرے متعلق میرا حشر و حشر شیخ یعقوب علی صاحب اور قاضی اکمل صاحب کے دریافت فرما سکتے ہیں۔ ان کو سمجھتا ہوں کہ حضرت خلیفۃ المسیح کا میرے حال پر اس قدر نظر کرنا میرے متعلق کسی مزید اطمینان کی ضرورت باقی نہیں چھوڑتا۔ میرا پتہ یہ ہے۔

ایم۔ پی۔ محمد الدین احمد علی محمد میروسی ایشین سمن بلڈنگ متصل کھڑا پارسی۔ پوسٹ نمبر ۸۔ بہلی۔

